攝大乘論序
夫至道幽曠無思不洽大悲平等誘
進靡遺德被含生理非偏俗但迷徒
易久淪惑難息若先誕出世則挺性
莫啓設教立方各隨性欲虞夏之
前因緣闕少姬周以後經誥彌多雖
復制禮作訓並導之以俗法而真詮
妙邈尚隔然而未觀故迹隱遂靈以
西教殊於滄海之外自漢室受命方稍
東漸爰及晉朝斯風乃盛洎有天下
彌更興隆歷千祀其將半矣七代而
迄今法蘭等清源於前曇等振芳塵
於後嚴康騁壯思以參義端生筆[illegible]
玄言以釋幽致雖並業分鑣同瀾比
泳而深淺競馳照晦相雜自茲以降
雋好會屈莫不異軌同命傳相祖習
而去取隨情闡抑殊將[illegible]志懸
自是勤愧求蓋諸得函迹學徒宗承
訓義遂為講肆多歷年所名師勝友
咸得諮詢但綜涉殊淺鑽仰無術尋
旅討源多所未悟此蓋處窮於文字
思迷於弘旨明發興嗟負心非一每
欲順風問道而未知厥路有三藏法

師是優禪尼國婆羅門種姓頗羅墮
名拘羅那他此土翻譯稱曰親依識
鑒淵曠風表俊越天才高傑神辯開
縱道氣秀逸群德言遣俗少遊諸國歷
事衆師先習外典多通書與色四韋
於後挹吞大論洞[illegible]佾學兼三藏貫
練五部研究大乘備盡深極法師既
博綜墳籍妙達幽微欲振玄宗於
他域啓法門於未悟以身許道無憚
遠遊跨萬里猶比隣越四海如咫尺
以梁太清二年方屆建鄴仍値梁季
混淆攢流寇及法師因此避地東西
遂使大法擁而不暢矣至九江返遊
五嶺凡所翻譯大本多後遺闕越
教說不少法師無措揮撫所歎知音
者希長伯牙絕絃於卞和泣璧良由妙
高之曲難酬盈尺之珍罕別法師遊
方既久欲旋返舊國經途所亘遂達
番禺儀同三司廣州刺史陽山郡公
歐陽頠欽奉音塵德洞河府經文緯
武匡道佐時康流民於百越建正法
於五嶺欽法師之高行慕大士之勝
規奉請爲菩薩戒師恭承盡弟子之

礼拈若宣受業已少游沉弊伏膺未
之便致睽違今重來值信㥦路舞復
欲食和尚德訪道陳疑雖懇勤三請
而不蒙允逖恍然失呂心魂靡記衛
湘刺史陽山公世子歐陽紇風業峻
鏊咸武貞拔該圖文史深達治要崇
瀾內湛清輝外溢欽賢味道篤信愛
奇躬為請主兼中礼事法師乃依然
受請許為翻譯制旨寺主慧智法師
戒行清白道氣玄壯志業開贍翻達
必举匡濟不窮輪奐靡息征南長史
素敬德履冲明志託夷遠徽猷清簡
氷桂齊質彌諧蕃政民譽早聞兼深
重佛法崇情至理黑白二賢為經始
檀越辰次昭陽歲維協洽月旅姑洗
神紀句芒於廣州制旨寺便就翻譯
法師既妙解胥論善識方言詞有以
而必彰義無微而不暢席間函丈終
朝靡息植諱筆受隨出隨書一章一
句備盡研覈釋義若竟方乃著文然
翻譯事殊難不可存於華綺若一字
參差則理趣胡越乃可令質而得義
不可使文而失旨故今所翻文質相

愷與僧忍等同共稟學夙夜匪懈無
棄寸陰即以其年樹檀之月文義俱
竟本論三卷釋論十二卷義疏八卷
合二十三卷此論乃是大乘之宗旨
正法之秘奧妙義雲興清詞海溢深
同幽遂二乘由此迷墜聵壯該含十
地之所宗學如來滅後將千一百餘
年彌勒菩薩授道時機降靈僧接忘
已無應為阿僧伽法師廣釋大乘中
義阿僧伽者此言無著法師得一會
道體二居宗該玄鑒極凝神物表欲
義闡至理故制造斯論唯識微言因
茲得顯三性妙趣由此而彰冠先異
倫舟航有識本論即無著法師之所
造也法師次弟婆藪盤豆此曰天親
道亞生知德侔藏性風格峻峙神氣
爽發稟厥兄之雅訓習大乘之旨首
無著法師所造諸論詞致淵玄理趣
難曉將恐後學復成紕紊故製釋論
以解本文籠小乘於形內推外道於
筆端自斯以後迄于像季方等圓教
乃盛宣通惟恨不揆虛薄情慮庸淺
乃欲泛芥舟於巨壑策駑足於脩路

麼累毫成何聚爝為明有識君子幸

洹尋閱其道必然無失墜也

攝大乘論卷上

無著菩薩造　眞諦三藏譯

君

依止勝相中衆名品第一

攝大乘論即是阿毗達磨教及大乘
修多羅佛世尊前善入大乘句義菩
薩摩訶薩欲顯大乘有勝功德依大
乘教說如是言諸佛世尊有十勝相
所說無等過於餘教十勝相者一應
知依止勝相二應知勝相三應知入
勝相四入因果勝相五入因果修差
別勝相六於修差別依戒學勝相七
此中依心學勝相八此中依慧學勝
相九學果寂滅勝相十智差別勝相
由此十義勝相如來所說過於餘教
如此釋修多羅文句顯於大乘眞是
佛說復次云何此中略釋能顯大乘
勝於餘教今此略釋顯斯十義唯大
乘有小乘中無何者為十謂阿黎耶
識說名應知依止相三種自性一依
他性二分別性三眞實性說名應知
相唯識教說名應知入相六波羅蜜

說名入因果相菩薩十地說名入因　攝大乘釋一　第張　君
果修差別相菩薩所受持守護禁戒
說名於修差別戒學相首楞伽摩虛
空器等定說名心學相無分別智說
名慧學相無住處涅槃說名學果寂
滅相三種佛身自性身應身化身此
三說名無分別智果相如此十種處
唯大乘中有異於小乘故說第一佛
世尊但為菩薩說此十義故依大乘
諸佛世尊有十勝相所說無等過於
餘教復次云何此十勝相所說無等
能顯大乘是如來正說遮小乘決非
大乘於小乘中未曾見此十義隨釋
一義但見大乘中釋復次此十義能
引出無上菩提成就隨順不相違為
諸眾生得一切智智而說偈言
應知依及相　入因果修異　三學及果滅
智無上乘攝　十義餘處無　見此菩提因
故大乘佛言　由說十義勝
云何十義如此次第說菩薩初學應
先觀諸法如實因緣由此觀故於十
二緣生應生聰慧次後於緣生法應
了別其體相由智能離增益損減二

遍過失如此正修應通達所緣如實
諸相次後從諸障應解脫次心已通
達應知實相是先所行六波羅蜜應
更成就令清淨無復退失由依意內
清淨故次內清淨所攝諸波羅蜜修
十地差別應修隨一三阿僧祇劫次
菩薩三學應令圓滿圓滿已是學果
涅槃及無上菩提次後應得修十義
次第如此此次第說中一切大乘皆
得圓滿此初說應知依止立名阿梨
耶識世尊於何處說此識及說此識
名阿梨耶如佛世尊阿毗達磨略本
偈中說
此界無始時　一切法依止　若有諸道有
及有得涅槃
阿毗達磨中復說偈云
諸法依藏住　一切種子識　故名阿梨耶
我為勝人說
此阿含兩偈證識體及名云何佛說
此識名阿黎耶一切有生不淨品法
於中隱藏為果故此識於諸法中隱
藏為因故復次諸衆生藏此識中由
取我相故名阿梨耶識阿含云如解

節經所說偈
執持識深細　法種子恒流　於凡我不說
彼物執為我
云何此識或說為阿陁那識能執持
一切有色諸根一切受生取依止故
何以故有色諸根此識所執持不壞不
失乃至相續後際又正受生時由能
生取陰故故六道身皆如是取是取
事用識所執持故說名阿陁那或說
名心如佛世尊言心意識意有二種
一能與彼生次第緣依故先滅識為
意又以識生依止為意二有染污意
與四煩惱恒相應　一身見二我慢三
我愛四無明此識是餘煩惱識依止
此煩惱識由一依止生由第二染污
由緣塵及次第能分別故此二名意
云何得知有染污心若無此心獨行
無明則不可說有與五識相似此法
應無何以故此五識共一時有自依
止謂眼等諸根復次意名應無有義
復次無想定滅心定應無有異何以
故無想定有染污心所顯滅心定不
尒若不尒此二定應不異復次於無

想天一期應成無流無失無染汙故
於中若無我見及我慢等復次一切
時中起我執遍善惡無記心中若不
如此但惡心與我執等相應故我及
我所此或得行於善無記中則不得
行若並二心同時生無此過失若並
與第六識相應行有此過失
無獨行無明　及相似五識　二定無差別
意名無有我　無想無我執　一期生無流
善惡無記中　我執不應起　離汙心不有
二與三相違　無此一切處　我執不得生
證見與實義　或障令不起　恒行一切處
名獨行無明
此心染汙故無記性攝恒與四惑相
應譬如色無色界惑是有覆無記此
二界煩惱奢摩他所藏故此心恒生
不廢尋第三體離阿梨耶識不可得
是故阿梨耶識成就為意依此以為
種子餘識得生云何此意復說為心
多種熏習種子所聚故云何於聲聞
乘不說此心相及說阿陀那
名微細境界所攝故何以故聲聞人
無有勝位為得一切智智是故於聲

聞人難此說由成就智人本願圓滿（有大乘在…菩薩）
故不為說諸菩薩應有勝位為得一
切智智故佛為說何以故若離此智得
無上菩提無有是處復次此識於聲
聞乘由別名如来曾顯如增一阿含
經言於世間喜樂阿梨耶愛阿梨耶
習阿梨耶著阿梨耶為滅阿梨耶如
来說正法世間樂聽故屬耳作意於
知生起正勤方得滅盡阿梨耶乃至
受行如来正法及似法由如来出世
是第一希有不可思議法於世間顯
現如本識此如来出世四種功德經
由別義於聲聞乘此識已顯現復次
摩訶僧祇部阿含中由根本識別名
此識顯現譬如樹依根弥沙塞部亦
以別名說此識謂窮生死陰何以故
或色及心有時見相續斷此心中彼
種子無有斷絶是應知依止阿陀那
阿梨耶質多根本識窮生死陰等由
此名小乘中是阿梨耶識已成王路
復有餘師執心意識此三但名異義
同是義不然意及識已見義異故知
心義亦應有異復有餘師執是如来

說世間樂阿梨耶如前所說此中[illegible]
有五取陰說名阿梨耶復有師執
樂受與欲相應說名阿梨耶復有
師執身見說名阿梨耶如此等諸師
迷阿梨耶由阿含及修得是故作如
是執由隨小乘教及行是師所立義
不中道理若有人不迷阿梨耶識為
小乘名成立無識其義最勝云何最
勝若執取陰名阿梨耶於惡道一
道中一向苦受處於彼受生無取陰
最可惡逆是取陰中一向非可愛果
生喜樂不應道理何以故彼中衆生
恒願取陰斷絕不生若是樂受與
欲相應從第四定乃至上界皆無此
受若人已得此受由求得上界則生
厭惡是故衆生於中喜樂不稱道理
若是身見正法內人信樂無我非其
所愛於中不生喜樂此阿梨耶識衆
生戀執為自內我若生一向苦受道
中其願苦陰永滅不起阿梨耶識我
愛所縛故不曾願樂滅除自我縛樂
四定以上受生衆生雖復不樂有欲
樂受於阿梨耶識中是自我愛隨逐

不離復次正法內人雖復願樂無我
遠離身見於阿梨耶識中亦有自我
愛以阿梨耶名安立此識則為最勝
是名成立阿梨耶別名

相品第二

復次成立此識相云何可見此相略
說有三種一立自相二立因相三立
果相立自相者依一切不淨品法習
氣為彼得生攝持種子依器是名自
相立因相者此一切種子識為生不
淨品法恒起為因是名因相立果相
者此識因種種不淨品法無始習氣
方乃得生是名果相何法名習氣此
習氣名欲顯何義此法與彼相應共
生共滅後變為彼生因此即所顯之
義譬如於麻以花熏習麻與花同時
生滅彼數數生為麻香生因若人有
欲等行有欲等習氣是心與欲等同
生同滅彼數數生為心變異生因若
多聞人有多聞習氣數思所聞共心
生滅彼數數生為心明了生因由此
熏習得堅住故說此人為能持法於
阿梨耶識應知如此道理此染汙種

子與阿黎耶識同異云何不由別物
體故異如此和合雖難分別而非不
異阿黎耶識如此而生熏習生時有
功能勝異說名一切種子
云何阿黎耶識與染汙一時更互為
因譬如燈光與燈炷生及燒燃一時
更互為因又如蘆束一時相依持故
得住應知本識與能熏習更互為
因其義亦尒如識為染汙法因染汙
法為識因何以故離此二法異因不
可得故
云何熏習不異不多種而能為有異
多種諸法作生因譬如多纈結衣衣
無多色若入染器後於衣上種種相
貌方得顯現如此阿黎耶識種種諸
法所熏熏時一性無有多種若生果
染器現前則有不可數種類相貌於
阿黎耶識顯現此緣生於大乘最微
細甚深若略說有二種緣生一分別
自性二分別愛非愛依止阿黎耶識
諸法生起是名分別自性緣生由分
別種種法因緣自性故復有十二分
緣生是名分別愛非愛於善惡道分

別愛非愛生種種異因故若人於何
黎耶識迷第一緣生或執自性是生
死因或執宿作或執自在變化或執
八自在我或執無因若迷第二緣生
執我作者受者譬如衆多生盲人不
曾見象有人示之令彼觸證有諸盲
人或觸其鼻或觸其牙或觸其耳或
觸其脚或觸其尾或觸其脊等有人
問之象為何相盲人答云象如犁柄
或說如杵或說如箕或說如臼或說
如帚或說如山石若人不了二種緣
生無明生盲或說自性為因或說宿
作或說自在變化或說八自在我或
說無因或說作者受者由不了阿黎
耶識體相及因果相如彼生盲不識
象體相作種種異說若略說阿黎耶
識體相是果報識是一切種子由此
識攝一切三界身一切六道四生皆
盡為顯此義故說偈言

外內不明了　於二但假名　及真實一切
種子有六種　念念滅俱有　隨逐至治際
決定觀因緣　如引顯自果　堅無記可熏
與能熏相應　若異不可熏　說是熏體相

六識無相應 攝大乘論卷上 二差別相違 第[illegible]張 二念不俱有 君
餘生例應亦 此外內種子 能生及引因
枯喪猶相續 然後方滅盡 待如外種子
內種子不亦
此義以二偈顯之
於外無熏習 種子內不然 聞等無熏習
果生非道理 已作及未作 失得并相違
由內外得成 是故內有熏
所餘識異阿梨耶識 謂生起識一
切生處及道應知是名受用識 如中
邊論偈說
一說名緣識 二說名受識 了受名分別
起行等心法
此二識更互為因 如大乘阿毗達磨
偈說
諸法於識藏 識於法亦尒 此二互為因
亦恒互為果
若於第一緣生中 諸法與識更互為
因緣 於第二緣生中 諸法是何緣 是
增上緣 復次幾緣能生六識 有三緣
謂增上緣 所緣緣 次第緣 如此三緣
生一第生死緣生二愛憎道緣生三
受用緣生具足四緣

別證品第三

與阿梨耶識已成立由衆名及體相
云何得知阿梨耶識以如是等衆名
故如來說體相亦尒不說生起識若
離此名相所立阿梨耶識不淨品淨品
等皆不成就煩惱不淨品業不淨品生
不淨品世間淨品出世淨品等皆不
成就云何煩惱不淨品不成就根本
煩惱及少分煩惱所作熏習種子於
六識不得成就何以故眼識與欲等
大小二惑俱起俱滅此眼識是惑所
熏成立種子餘識不尒是眼識已滅
或餘識間起熏習及熏習依止皆不
可得眼識前時已謝現無有體或餘
識所間從已滅無法有欲俱生不得
成就譬如從過去已滅盡業果報不
得生復次眼識與欲等或俱時生起
熏習不成何以故此種子不得住於
欲中以欲依止識故又欲相續不堅
住故此欲於餘識亦無熏習依止別
異故所餘諸識無俱起俱滅故同類
與同類不得相熏以無一時共生滅故
是故眼識不爲欲等大小諸惑所熏

亦不為同類識所熏如此思量眼識所餘諸識亦應如此思量復次若衆生從無想天已上退墮受下界生大小惑所染初識此識生時應無種子何以故此惑熏習與依止並已過去滅無餘故復次惑對治識已生所餘世間諸識皆已滅盡若無阿梨耶識此對治識共小大惑種子俱在此義不成何以故自性解脫故無流心與惑不得俱起俱滅故復次後時出觀正起世間心諸惑熏習久已謝滅有流意識無有種子生應得成是故離阿梨耶識煩惱染汙則不得成復次業染汙云何不得成緣行生識分無得成義若無此義緣取生有亦無成義故業染汙不成復次云何生染汙此義不成結生不成故若人於不靜地退墮心正在中陰起染汙意識方得受生此有染汙識於中陰中滅是識託柯羅邏於母胎中變合受生若但意識變成柯羅邏等依止此意識於母胎中有別意識起無如此義若母胎中二種意識一時俱起無此義

故已變異意識不可成立為意識依
止不清淨故長時緣境故所緣境不
可知故若此意識已變異是時意識
成柯羅邏為此識是一切法種子為
依止此識生餘識為一切法種子若
汝執已變異識名一切種子識即是
阿黎耶識汝自以別名成立謂為意
識若汝執能依止識是一切種子識
是故此識由依止成他因此所依止
識若非一切種子識能依止名一切
種子識是義不成是故此識託生變
異成柯羅邏非是意識但是果報亦
是一切種子此義得成復次若衆生
已託生能執持所餘色根離果報識
則不可得何以故所餘諸識定別有
依止不久堅住若此色根無執持識
亦不得成復次此識及名色更互相
依譬如蘆束相依俱起此識不成復
次若離果報識一切求生已生衆生
識食不成何以故若離果報識眼識
等中隨有一識於三界中受生衆生
為作食事不見有能故若人從此生
捨命生上靜地由散動染汙意識於

彼受生是染汙散動識於靜地中離
果報識有餘種子此義不成復次若
衆生生無色界離一切種子果報識
若生染汙心及善心則無種子并依
止染汙及善二識皆不得成於無色
界若起無流心所餘世間心已滅盡
便應棄於此道若衆生生非想非非
想中起不用處心及無流心即捨二
處何以故無流心是出世心故非想
非非想道非其依止不用處道亦非
依止直趣涅槃亦非依止復次若人
已作善業及以惡業正捨壽命離阿
黎耶識或上或下次第依止冷觸不
應得成是故生染汙離一切種子果
報識不可得立云何世間淨品不成
若衆生未離欲欲界未得色界心
先起欲界善心求離欲欲界修行觀
心此欲界加行心與色界心不俱起
俱滅故非所熏是故欲界善心非是
色界善心種子過去色界心無量餘
生及別心所隔後時不可立為靜識
種子已無有故是故此義得成謂色
界靜心一切種子果報識次第傳來

立為因緣此加行善心立為增上緣
如此於一切離欲地中是義應知如
此世間清淨品義離一切種子果報
識則不可立云何出世淨品離阿梨
耶識不可得立佛世尊說從聞他音
及自正思惟由此二因正見得生此
聞他音及正思惟不能熏耳識及意
識或耳意二識何以故若人如聞而
解及正思惟法尒時耳識不得生意
識亦不得生以餘散動分別識所間故
若與正思惟相應生此意識久已謝
滅聞所熏共熏習已無云何後時以
前識為種子後識得生復次世間心
與正思惟相應出世淨心與正見相
應無時得共生共滅是故此世心非
聞淨心所熏既無熏習不應得成出
世種子是故若離一切種子果報識
出世淨心亦不得成何以故此中聞
思熏習無有義能攝出世熏習種子
云何一切種子果報識成不淨品因
若能作染濁對治出世淨心因此出
世心昔來未曾生習是故定無熏習
若無熏習此出世心從何因生汝今

應答最清淨法界所流正聞熏習為
種子故出世心得生此聞慧熏習為
與阿黎耶識同性為不同性若是阿
黎耶識性云何能成此識對治種子
若不同性此聞慧種子以何法為依
止至諸佛無上菩提位是聞慧熏習
生隨在一依止處此中共果報識俱
生譬如水乳此聞熏習即非本識已
成此識對治種子故此中依下品熏
習中品熏習生依中品熏習上品
熏習生何以故數數加行聞思修
故是聞熏習若下中上品應知是
法身種子由對治阿黎耶識生是故
不入阿黎耶性攝出世最清淨法界
流出故雖復世間法成出世心何以
故此種子出世淨心未起時一切上心
惑對治一切惡道生對治一切惡行
朽壞對治能引相續令生是處隨順
逢事諸佛菩薩此聞熏習雖是世間
法初修觀菩薩所得應知此法屬法
身攝若聲聞獨覺所得屬解脫身攝
此聞熏習非阿黎耶識屬法身及解
脫身攝如是如是從下中上次第漸

猶如是如是果報識次第漸滅依止向轉若依止一向轉是有種子果報識即無種子一切皆盡若本識與非本識共起共滅猶如水乳和合云何本識滅非本識不滅譬如於水鵝所飲乳猶如世間離欲時不靜地熏習滅靜地熏習增世間轉依義得成出世轉依亦尒若人入滅心定由說識不離身是故果報識於定中應成不離身何以故滅心定非此識對治故云何知然若從此定出識不應更生何以故此果報識相續已斷若離託生時不復得生若人說滅心定有心此人所說則不成心何以故定義不成故解相及境不可得故與善根相應過故與惡及無記不相應故想及受生起過故於三和合必有觸故於餘定有功能故但滅想是過患故作意信等善根生起過故拔除能依離所依不可得故有譬喻故如非一切行一切行不如是故若有人執色心次第生是諸法種子此執不然何以故已有前過復有別失別失者若人從

無想天退及出滅心定此中所執不

成何[illegible][illegible]故後心亦不得成若離次
第緣此執不成如此若離一切種子
果報識淨不淨品皆不得成是故此
心有義成就應當信知依前所說相
今更作偈
善違於善識　則離餘五識　無餘心轉依
以何方便作　若對治轉依　非滅故不成
因果無老別　於滅則有過　無種子無法
若許為轉依　於無二無故　轉依義不成
老別品第四
此阿黎耶識老別云何若略說或三種
或四種老別三種者由三種熏習異故
謂言說我見有分熏習老別四種者謂
引生果報緣相相貌老別引生老別
者是熏習新生若無此緣行生識緣
取生有是義不成果報老別者依行
於六道中此法成熟若無此後時受
生所有諸法生起此義不成緣相
老別者於此心中有相能起我執
若無此於餘心中執我相境此義不
成相貌老別者此識有共相有不共
相無受生種子相有受生種子相共

相者是器世界種子不共相者是各

別內入種子復次共相者是無受生
種子不共相者是有受生種子若對
治起時不共所對治滅於共種子識
他分別所持正見清淨譬如修觀行
人於一類物種種願樂種種觀察隨
心成立此中說偈
難滅及難解　說名為共結　觀行人心異
由相大成外　清淨人未滅　此中見清淨
成就淨佛土　由佛見清淨
復有別偈
種種願及見　觀行人能成　於一類物中
隨彼意成故　種種見成故　所取唯有識
是不共本識差別有覺受生種子若
無此眾生世界生緣不成是共阿梨
耶識無受生種子若無此器世界生
緣不成復次麁重相識細輕相識麁
重相識者謂大小二惑種子細輕相
識者謂一切有流善法種子若無此
由前業果有勝能無勝能依止差別
不得成
復次有受不受相二種本識有受相
者果報已熟善惡種子識不受相者

名言熏習種子無量時戲論生起種
子故若無此識有作不作善惡二業
因與果報故受用盡義不成始生名
言熏習生起亦不得成復次有譬喻
相識如幻事鹿渴夢想翳闇等譬第
一識似如此事若無此虛妄分別種
子故此識不成顛倒因緣復有具不
具相若具縛衆生有具相若得世間
離欲有損害相若有學聲聞及諸菩
薩有一分滅離相若阿羅漢獨覺如
來有具分滅離相何以故阿羅漢獨
覺單滅惑障如來雙滅惑智二障若
無此煩惱次第滅盡則不得成何因
緣善惡二法果報唯是無覆無記此無
記性與善惡二法俱生不相違善惡二
法自互相違若果報成善惡性無方便
得解脫煩惱又無方便得起善及煩惱
故無解脫及繫縛無此二義故是故
果報識定是無覆無記性

攝大乘論應知勝相第二之一

如此已說應知依止勝相云何應知
應知勝相此應知相略說有三種一依
他性相二分別性相三真實性相依他

性相者本識為種子虛妄分別所攝
諸識差別何者為差別謂身識身者
識受者識應受識正受識世識數識
處識言說識自他差別識善惡兩道
生死識身識身者識受者識應受識
正受識世識數識處識言說識如此
等識因言說熏習種子生自他差別
識因我見熏習種子生善惡兩道生
死識因有分熏習種子生由如此等
識一切界道煩惱所攝依他性為相
虛妄分別即得顯現如此等識虛妄
分別所攝唯識為體非有虛妄塵顯
現依止是名依他性相分別性相者
實無有塵唯有識體顯現為塵是名
分別性相真實性相者是依他性由
此塵相永無所有此實不無是名真
實性相由身識身者識受者識應知
攝眼等六內界以應受識應知攝色
等六外界以正受識應知攝眼等六
識界由如此等識為本其餘諸識是
此識差別如此眾識唯識以無塵等
故譬如夢等於夢中離諸外塵一向
唯識種種色聲香味觸舍林地山等

諸塵如實顯現此中無一塵是實有
由如此譬一切處應知唯有識由此
等言應知幻事鹿渴翳闇等譬若覺
人所見塵一切處唯有識譬如夢塵
如人夢覺了別夢塵但唯有識若覺
時何故不尒不無此義若人已得真如
智覺不無此覺譬如人正在夢中未覺
此覺不生若人已覺方有此覺如此若
人未得真如智覺亦無此覺若已得真
如智覺必有此覺若人未得真如智
覺於唯識中云何得起此智由聖教
及真理可得比度聖教者如十地經
中佛世尊言佛子三界者唯有識又
如解節經中說是時彌勒菩薩摩訶
薩問佛世尊世尊此色相是定心所
緣境為與心異與心不異佛世尊言
彌勒與心不異何以故我說唯有識
此色相境界識所顯現彌勒菩薩言
世尊若定境界色相與定心不異云
何此識取此識為境佛世尊言彌勒
無有法能取餘法雖不能取此識如
此變生顯現如塵譬如依面見面謂我
見影此影顯現相似異面定心亦尒顯

現似塵謂異定心由此阿含及所成
道理唯識義顯現云何如此是時觀
行人心正在觀中若見青黃等遍入
色相即見自心不見餘境青黃等色
由此道理一切識中菩薩於唯識應
作如此比知於青黃等識非憶持識
以見境在現前故於聞思兩位憶持
意識此識緣過去境似過去境起是
故得成唯識義由此比知菩薩若未
得真如智覺於唯識義得生比知是
種種識前已說譬如幻事夢等於中
眼識等識唯識義可成眼色等識有
色唯識義云何可見此等識由阿含
及道理如前應知若色是識云何顯
現似色云何相續堅住前後相似由
顛倒等煩惱依止故若不爾於非義
義顛倒不得成若無義顛倒惑障及
智障二種煩惱則不得成若無二障
清淨品亦不得成是故諸識如此生
起可信是實此中說偈
亂因及亂體　色識無色識　若前識不有
後識不得生
云何身識身者識受者識應受識正

受識於一切生處更互密合往具足受生所顯故云何世識等如前說有種種老別生無始生死相續不斷絶故無量眾生界所攝故無量器世界所攝故無量作事更互顯示所攝故無量攝及受用差別所攝故無量受用愛憎業果報所攝故無量生及死證得差別所攝故云何正辯如此等識令成唯識義若略說有三相諸識則成唯識唯有識量外塵無所有故唯有二相相及見識所攝故由種種生相所攝故此義云何此一切識無塵故成唯識有相有見眼等諸識以色等為相故眼等諸識以諸識為見故意識以一切眼識乃至法識為相故意識以意識為見故云何如此意識能分別故似一切識塵分生故此中說偈

入唯量唯二　種種觀人說　通達唯識時
及彼離識位

諸師說此意識隨種種依止生起得種種名譬如作意業得身口等業名此識於一切依止生種種相貌似二

種法顯現一似塵顯現二似分別顯
現一切處似餘顯現若在有色界
識依身故生譬如有色諸根依止身
生此中說偈
遠行及獨行無身住空窟　調伏難調伏
則解脫魔縛
如經言此眼等五根所緣境界二
境界意識能取分別意識為彼生因
復有別說分別說十二入中是六識
聚說名意入是處妄立本識為義識
此中一切識說名相識意識及依止識
應知名見識何以故此相識由是見
生因顯現似塵故作見生依止事如
此諸識成立唯識云何諸塵現前
顯現知其非有如佛世尊說若菩薩
與四法相應能尋能入一切識無塵
何者為四一知相違識相譬如餓鬼
畜生人天於同境界由見識有異二
由見無境界識譬如於過去未來夢
影塵中三由知離功用無顛倒應成譬
如實有塵中緣塵起識不成顛倒不由
功用如實知故四由知義隨順三慧六
何如此一切聖人入觀得心自在由願

樂自在故如願樂種種顯現故若
觀行人已得奢摩他修法觀加行隨
唯思惟義顯現故若人得無分別智
未出無分別觀一切塵不顯現故由
境界等義隨順三慧由前引證成說
唯識義故知唯識無塵此中有六偈
重顯前義此偈後依智學中當廣令
別說謂鬼畜生人如是等
攝大乘論卷上

癸卯歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造